

## אלדר ומירד

בעמדינו ערב שבת המתקריא בפי חסידים שבת נאך [אחרי] שבועות – שבת נאך [עוד] שבועות, מהדהדים באזנינו הקולות היוצאים מקולמוסו של בעל שני לוחות הברית – השל"ה הקדוש, דבריו הנוקבים על דרכי לימוד התורה הנקראים תורה שבעל פה מסכת שבועות, וכך נאמר שם:

וענין החלוקים יהיו בטלים ומבוטלים, ומי יתן שלא היו בעולם. ואף אם יאמר האומר שהוא מגיד קרוב לפשוטו ומגיד הרבה עניינים אמיתיים, מכל מקום כשמעורב בו אפילו דבר אחד שאינו אמת, אוסר במשהו. ומי יוכל לשער העון פלילי להפוך דברי אלקים תורת אמת :

והנה יש כת משוגעים האומרים, החילוק מחדד. האומר כן ראוי לנזיפה. חזא אף אם היה כן, וכי אומרים לאדם חטא כדי שיזכה חברך (שבת ד, א, ק"ו חטא גדול ונורא כזה. ועוד כשנעשה מחודד מה עושה בחידודו, הלא אין חידודו אלא שמבלה ימיו בדבר הזה ומדבר סרה על תורת אמת. ועוד איך נעשו ר"ת ור"י וכל בעלי תוס' מחודדים, רק ע"י לימוד תורת אמת ובקיאיות מסכתות והתמדה וחוזרים תמיד, וזמן ובין הזמנים שווים, רק דבר זה היא מצוה ובו ידבקון, ויהיה ג"כ חידוד דהיינו לתרץ בדרכים אמיתיים כל או"ש ברענג"ר וכל ניר"ן בערג"ר וכל רעגי"ר שפורגי"ר, וכן בתוספת לקשר כל ואם תאמר או תימא שהיא בלא זאת. דברים כאלה הם בכלל תורת אמת, והם גם כן חידוד. בודאי מי שלומד דבר יום זמן ובין הזמנים גמרא פ' תוספת עם כל הדקדוקים, ובפרט דקדוקי רש"י, כי בכל דיבור ודיבור של רש"י יש בו נסתרים עניינים מופלאים, כי חיבר החיבור שלו ברוח הקודש. צאו וראו ברש"י על התורה שהקורא סובר שהוא קל, ראו במזרחי ובכל מפרשי דבריו ותמצאו נפלאות. ורש"י על הגמרא ג"כ הוא כולם מרועה אחד נתנו. ואחר כך עיון בגמרא פירוש תוספת בקושיות ותירוצים. ואחר כך לתרץ כנזכר לעיל בדרכים אמיתיים. ודבר זה יהיו נוהג זמן ובין הזמנים ולא יזכר ולא יפקד שם בין הזמנים ויעקור מן העולם. אז תהיה תורתנו תורת ה' תמימה :

חבל על דאבדין מה שהוצאתי רוב ימי בחילוקים גדולים ונפלאים, חטאתי עויתי פשעתי. על כן באתי להזהיר הדורות הבאים ובזה יתהפכו זדונותי לזכיות. יאמרו נא יראי ה' ויפרסמו כל הנ"ל בקרב כל ישראל לזכות את הרבים:

על כן בחרתי להציג כאן עוד גרגר מאוצר הדיוקים ברש"י על הש"ס החוברים לדיוקים באותו ענין ברש"י שעל התורה.

### במדבר יא פסוק כו

וַיִּשְׁאָרוּ שְׁנֵי אַנְשֵׁים בַּמִּחָנֶה שֵׁם הָאֶחָד אֶלְדָּד וְשֵׁם הַשֵּׁנִי מִיָּדָד וַתֵּנַח עֲלֵהֶם הָרוּחַ וַהֲמָה בִּפְתָבִים וְלֹא יֵצְאוּ הָאֱלֹהִים וַיִּתְנַבְּאוּ בַּמִּחָנֶה :

רש"י וישארו שני אנשים. מאותן שנבחרו, אמרו אין לנו כדאין לגדולה זו: והמה זכתוים. במצוררים שבהם לסנהדרין, ונכתבו כולם נקודים בשמות ועל ידי גורל, לפי שהחשבון עולה ל"ז שצטים ששה ששה לכל שצט ושצט, חוץ משני שצטים שאין מגיע אליהם אלא חמשה חמשה, אמר משה אין שצט שומע לי לפחות משצטו זקן אחד, מה עשה, נטל ע"ז פתקין וכתב על שצעים זקן ועל שנים חלק, וזכר מכל שצט ושצט ששה והיו

ע"ז, אמר להם טלו פתקיכם מתוך קלפי, מי שעלה בידו זקן נתקדש, ומי שעלה בידו חלק אמר לו, המקום לא חפץ בד :

### מסכת סנהדרין דף י"ז ע"א

רש"י ד"ה ושנים חלק. לא נכתב עליהן זקן : מי שעלה בידו חלק כו'. ושנים מאותן שבעים שהלכו ליטול עלה בידו חלק ונשתיירו שני פתקין שהיו כתובין בקלפי שהיו של אלדד ומידד שלא הלכו ליטול שנתייראו שלא יעלה בידן חלק :

בראשית הדברים הדיוקים העולים ברש"י בגמרא :

- א. רש"י מסביר מה הוא פתק חלק - לא נכתב עליהן "זקן" יכול לומר לא נכתב \ כתב כלום, ובכלל מדוע נצרך להסביר מה הוא פתק חלק.
- ב. ושנים מאותן שבעים שהלכו ליטול עלה "בידו" חלק היה צ"ל "בידן"
- ג. שנתייראו "שלא" יעלה בידן חלק, היותר נכון לכאורה לומר שיעלה בידן חלק.

והשאיילה הגדולה ביותר שלדברי רש"י נשארו בקלפי שני פתקים "כתובים" זקן ששייכים לאלדד ומידד, וא"כ ישנם שניים אחרים שאמורים לצאת ממנין השבעים שהרי עלה בידן חלק, ויחסרו למנין שבעים, (אכן יש מפרשים ששני הפתקים שנשארו בקלפי היו חלקים, ומן השמים הסכימו לכל השבעים שנאספו שם, ואע"פ שלכאורה הגורל הראה שאינם ראויים, בכל זאת הקב"ה הראה אח"כ שהיו ראויים שקיבלו נבואה ועיין באור החיים ובמלבי"ם).

מכאן נבוא לדברי הגמרא עליהם נסבו דברי רש"י וז"ל ת"ר וישארו שני אנשים במחנה יש אומרים בקלפי נשתיירו שבשעה שאמר לו הקב"ה למשה אספה לי שבעים איש מזקני ישראל אמר משה כיצד אעשה אברור ששה מכל שבט ושבט נמצאו שנים יתירים אברור חמשה חמשה מכל שבט ושבט נמצאו עשרה חסרים אברור ששה משבט זה וחמשה משבט זה הריני מטיל קנאה בין השבטים מה עשה בירר ששה ששה והביא שבעים ושנים פיתקין על שבעים כתב זקן ושנים הניח חלק בללן ונתנן בקלפי אמר להם בואו וטלו פיתקיכם כל מי שעלה בידו זקן אמר כבר קידשך שמים מי שעלה בידו חלק אמר המקום לא חפץ בכ אני מה אעשה לך וכו' רבי שמעון אומר במחנה נשתיירו בשעה שאמר לו הקב"ה למשה אספה לי שבעים איש אמרו אלדד ומידד אין אנו ראויין לאותה גדולה אמר הקב"ה הואיל ומיעטתם עצמכם הריני מוסיף גדולה על גדולתכם וכו'.

הנחת יסוד בהבנת המחלוקת המציפה את השאיילה על ייתור הגורל

ולהבין יסודי החילוק בין שני הפירושים תנא קמא דברייתא ורבי שמעון, דבוודאי אין חולק שבמחנה נשאר, אלא השאילה היא מה גרס להם לישאר, ומה הפסוק כיוון ללמדנו בתיבות וישארו שני אנשים, לדברי רש"י לא רצו להשתתף בגורל, וע"כ לא באו ומה שאמרו בקלפי נשתיירו ששני פתקיהן שמורים שהמה המיועדים להיות זקנים נשתיירו בקלפי, ולפירוש השני הוא דברי רבי שמעון, במחנה נשייתרו, וממילא לכאורה לדבריו לא היה גורל כלל, שאין כבר צורך בו, אלא שלפי זה התמיהה עולה לפירוש הראשון למה נצרך משה לעשות גורל אחר שראה שאלדד ומידד לא באו וממילא יש סביבות האהל רק שבעים איש,

### הבנת התהליך שבהטלת הגורל ותמיהה על כך

עוד צריכים להבין מציאות הדברים איך הייתה, לצורך כך נצייר לעינינו סדר עריכת הגורל, משה רבינו מכין שבעים פתקים שכתוב עליהם זקן (במדרש רבה איתא שבעים ושניים שכתוב זקן וזה לכאורה מפני שאם האחרון יעמוד להוציא פתקו בגורל יהיה לפניו יותר פתקים זקן מחלק) ושני פתקים חלק שלא כתוב בהם כלום וטרפם בקלפי, ואחר כך כל אחד מן הנאספים מוציא פתק מהקלפי, מי שעולה בידו זקן נשאר במקום ומיד כשיהיו שניים שעלה בידן חלק אין צריכים להמשיך בגורל, אבל לפי רש"י שמסביר שנשארו שני פתקים אחרונים בקלפי שהיו כתובים סימן שכל השבעים נטלו וא"כ יקשה מיניה וביה, למה המשיכו את הגורל עד לסיומו ונטילת כל הפתקים מהתיבה, הרי ברגע שאותם שני פתקים חלקים עלו בידי אותם שני משתתפים, הרי שהמשך הגורל מיותר, ואותם שניים ילכו, אלא נהיה מוכרחים לומר שבדיוק שני הפתקים החלקים - עלו לשני האחרונים מתוך שבעים הנאספים, וגם כן נשאל מדוע נשארו, ואין לומר שהלכו כי הרי בפסוק כ"ה נאמר וַיִּדְרֹךְ ה' בְּעֵצָהּ וַיִּדְבֹּר אֶלָּיו וַיֵּאָצֵּל מִן הָרוּחַ אֲשֶׁר עָלָיו וַיִּתֵּן עַל שְׁבָעִים אִישׁ הַזְּקֵנִים וַיְהִי כְּנוֹחַ עֲלֵיהֶם הָרוּחַ וַיִּתְנַבְּאוּ וְלֹא יָסֻפוּ :

### בירור פרטי הדרך המעשית לביצוע גורל

ומשאילה מרכזית זו לצורך מה נעשה גורל, נוסיף לעיין בפרטים הנוספים, והם דרך עשיית הגורל, למאי נצרך לטרוח לכתוב על שבעים פתקים זקן, ולהניח שניים חלק, יכל להניח שבעים פתקים חלקים, ולכתוב רק על שני פתקים אינו זקן, וכעין זה הקשה הזרע שמשון (מהמקובל רבי שמשון חיים בן הרב נחמן מיכאל – פרשת בהעלותך) עיין בדבריו הנפלאים, ועוד בענין גורל מצינו שאין משאירים פתק חלק, בתורה בגורלות של שני השעירין אחד נכתב לה' ואחד נכתב לעזאזל ויכול גם כן לכתוב אחד והשני להשאיר חלק, וכן כאן בגמרא מביאים דוגמא לגורל דומה שערך משה רבינו כדאיתא בגמ' וז"ל כיוצא בדבר אתה אומר {במדבר ג- מז} ולקחת חמשת חמשת שקלים לגולגולת אמר משה כיצד אעשה להן לישראל אם אומר לו תן לי פדיונך וצא יאמר לי כבר פדאני בן לוי מה עשה הביא עשרים ושנים אלפים פיתקין וכתב עליהן בן לוי ועל שלשה ושבעים ומאתים כתב עליהן חמשה שקלים בללן ונתנן בקלפי אמר להן טלו פיתקיכם מי שעלה בידו בן לוי אמר לו כבר פדאך בן לוי מי שעלה בידו חמשת שקלים אמר לו תן פדיונך וצא, וגם כאן היה יכול להשאיר שלוש מאות ושבעים וחמש פתקים חלק, או לכתוב

רק על השלש מאות ושבעים וחמש - חמשת שקלים ואת כל השאר להשאיר חלק, אלא שמכאן שגורל צריך להיות מפורש ולא חלק, וא"כ מדוע כאן הניח שני פתקים חלק ולא כתב עליהם "אינו זקן", ולכך לכאורה כיוון רש"י בד"ה ושניים חלק לא נכתב עליהם (לא נכתב משמע לא נכתב בשום אופן שהוא, ולהבדיל מלא **כתב**) "זקן" וגם "לא זקן" או אינו זקן, מפני שהיה לו סיבה להניחם חלק וכפי שיוסבר בהמשך.

### הדיוקים בדברי רש"י עה"ת

אחר אסופת הדיוקים ברש"י שבגמרא והשאלות העולים בדברי הגמרא לפי רש"י, יש להמשיך ולדייק בדברי רש"י שבתורה:

א. וישארו שני אנשים מאותן שנבחרו, אמרו אין אנו **כדאין** לגדולה זו: לשון כעין זה מופיע בדעת רבי שמעון בבבלי, אמרו אין אנו **ראויין** לאותה גדולה, ולכאורה לדבריו לא נערך גורל והנה רש"י מיד בהמשך כותב את ענין הגורל.

ב. הלשון שמופיע ברש"י מי שעלה בידו זקן "נתקדש" אינו **כגמרא** שכתוב מי שעלה בידו זקן אמר כבר קידשך שמים, ולא כלשון **הספרי**, כל מי שנטל פתק וכתוב עליו זקן היה אומר **לו** משה כבר קידשך המקום, וכן לא כלשון **המדרש רבה** מי שעלה בידו פתק כתיב בו זקן היה יודע שנתמנה זקן.

ג. ההמשך ברש"י ומי שעלה בידו חלק אמר לו, המקום לא חפץ בך, **כגמרא** איתא מי שעלה בידו חלק **אמר** המקום לא חפץ בך **אני מה אעשה לך**, **ובספרי** וכל מי שהיה נוטל פתק שלא היה כתוב בתוכו "זקן" היה משה **אומר לו: מן השמים הוא, מה אני יכול לעשות לך, ובמדרש רבה** ואם עלה בידו חלק היה יודע שלא נתמנה והממונה **אומר לו הרי שם פתק אחד כתוב בו זקן אלו היית ראוי להתמנות היה עולה בידך**, (מהמשך לשון המדרש "כיון שעשה כך נתמנו הזקנים אלדד ומידד היו שם ומיעטו עצמן אין אנו כדי להיות במינוי הזקנים ועל שמיעטו עצמן נמצאו יתרים על הזקנים ה' דברים" ונראה לפי זה שהלכו משם אף שעלו בגורל לכאורה ויתרו על מקומן בסנהדרין ושני האחרים נתמנו ומכאן ששני אלו שעלה בגורל חלק והממונה אמר להם שלא היו ראויין מצד עצמם להמנות ובכל זאת קיבלו המינוי ונחה עליהם רוח ה').

### פתרון הדברים החל מבחירת המועמדים מעמד הגורל ומעמד אצלת רוח

#### הנבואה

והנה פתרון כל זאת בהילוך מתון מתון בנתיבות תיבות רש"י בגמרא ובתורה מקולמוס ולב אחד יצאו, והנה הדרך לפנינו,

- משה רבינו מתבקש מה' לאסוף שבעים זקנים, מאחר והוא לא מוצא דרך לחלקם בין שבט לשבט במנין שווה לכל שנים עשר השבטים, הוא מברר שבעים ושניים זקנים על פי חלוקה של ששה ששה לכל שבט,

- משה רבינו מזמן את שבעים ושניים הנבחרים לסביבות האהל ע"מ לעשות גורל ולהחליט מי השניים שלא ייבחרו.
- אלדד ומידד מחליטים לעצמם וכלפי שמיים שהם מוכנים לוותר על מנת שלא יעלבו השניים שיצטרכו לעזוב את סביבות האהל, אלא שהם חוששים שאם הם יבואו וישתתפו כן בגורל "לא" יעלה בידן חלק אף שהם מוכנים לכך וזה יפול בידי שניים אחרים (מה שאכן קורה לבסוף).
- משה רבינו רואה שהגיעו רק שבעים ולכאורה היה צריך לשמוח כי הבירור נעשה מאליו כי אלדד ומידד לא באו, אלא שהתחיל מחשב מפני מה אלדד ומידד לא באו, האם הם יודעים בעצמם שיש בידם חטא ואינם ראויים ח"ו לסנהדרין וא"כ גם השאר יתכן והוא לא בחר נכון אולי, או שהם ראויים ביותר וכוונתם לטובה כדי שלא יגרם עלבון לאדם מישראל ואם כן ייתכן והם צודקים שהיו אסור לעשות בדרך הזו של הגורל ואולי היה צריך דרך אחרת כגון על פי מספר האנשים הכללי שבכל שבט.
- משה רבינו מחליט לעשות גורל אף על פי כן אלא שבחר להשאיר שני פתקים חלק ולא לכתוב עליהם במפורש לא זקן, על מנת שגם אם יפול הגורל חלק לאחד מן השבעים שהתאספו, בכל זאת יוכלו להתמנות אח"כ, כי לא יוכרז עליו בפירוש שהוא אינו זקן, ואם יהיה כך וישארו באמת שני הפתקים האחרונים בקלפי "כתובים" זקן, ידע כמה גדולים מעשה אלדד ומידד, וכך נערך הגורל כל מי שנטל פתק מן הקלפי ועלה בידו זקן "נתקדש" כלשון רש"י ולא היה צריך לחכות שיאמר לו שהוא קדוש, וכפי שכותב הזרע שמשון על הסיבה לכתוב זקן בפתק ולא להניחו חלק וז"ל דבעינן דהגורל בעצמו יאמר זקן ויגזור אומר וימשיך הקדושה כמו שמצינו בגורל של חלוקת הארץ וכו' (עיין שם עוד) וכפי שנאמר ג"כ במדרש היה יודע שנתמנה זקן, שניים מתוך השבעים עלה "בידו" בלשון רש"י בגמ' מפני שכל אחד הסתכל במה שבידו ולא שיתף עם אחרים, והם באו למשה (או לממונה לפי המדרש) ושאלו מה כוונת הפתק שבידם (ואולי הם אף חשבו שמא הגורל נערך בשבעים פתקים חלקים ורק על שנים כתוב לא, וע"כ הם באו לשאול) ועל כן כתב רש"י "אמר לו המקום לא חפץ (בניקוד פתח תחת הפא) בך, הקב"ה לא רצה אותך הוא לא בחר בך, אבל לא אמר לו שילך אלא כיוון לומר לו שצריך לפשפש במעשיו שיהיה ראוי, ובאמת הם נשארו.
- רוח ה' נחה על כל שבעים הנאספים שם והם קיבלו נבואה פעם אחת כפי הנאמר בפסוקים.
- אלדד ומידד הן לפי השיטה הראשונה שלא הלכו להשתתף בגורל על מנת שלא לבייש והגורל מורה שהם ראויים וכלשון הפסוק והמה בכתובים, והן לפי רבי שמעון שלא היה גורל, אלא שנשארו מפני שאמרו אינו כדאין וכו', או נאמר שגם רבי שמעון סובר שהשתתפו ובאו לגורל ונבחרו ובכל זאת יצאו מפני שאמרו איננו כדאין וכו', (ואפשר לומר שרש"י שינה מלשון הגמרא אמרו אין אנו ראויין לאין אנו כדאין, שמשמע בשני פנים, א. ענווה ככוונת רבי שמעון אין אנו ראויין. ב. לא כדאי בשביל גדולה זו לגרום

ששניים אחרים ייעלבו, וכדברי רש"י בגמרא נתייראו שלא יעלה בידם חלק ויעלה החלק בידי אחר ויעלב). וכפי שמשמע מלשון המדרש שאין מובא שם ב' שיטות בפירוש הפסוק וישארו אלא הכל נכתב כשיטה אחת משא"כ בגמרא ובספרי שמובא שיטת רבי שמעון כשיטה חדשה, ויותר קרוב לומר שרש"י בחומש כיוון למדרש זה, ואכן הם זוכים ומקבלים רוח נבואה מיוחדת שאינה נפסקת ומתנבאים שלוש נבואות כפי שנאמר בגמרא .

## הנהגתם של אלדד ומידד דרך לדורות

הנהגה מיוחדת זו של אלדד ומידד העולה מן הגמרא ומתחדדת ביותר בדברי רש"י, אנו מוצאים בגמרא כמה דפים קודם (סנהדרין י"א ע"א) רבן גמליאל אומר לשמשו לזמן שבעה אנשים לעיבור השנה כשכוונתו לכלול את עצמו במניין, וממילא נצרך לזמן רק שישה והשמש טעה וזימן שבעה, רבן גמליאל שואל מי עלה לכאן אף שלא נקרא, ושמואל הקטן נוטל את האשמה עליו ואומר שהוא לא מן הקרואים, אלא שיש לו שאילה בדבר הלכה, רבן גמליאל מבחין בכך שאמר זאת בכוונה בכדי לא לבייש ואומר לו לשמואל שב בני שב ראויות כל השנים כולן להתעבר על ידך אלא אמרו חכמים אין מעברין את השנה אלא במזומנין לה, עוד מספרת הגמרא שישב רבי ודרש והריח ריח שום אמר מי שאכל שום יצא עמד רבי חייא ויצא אף שכמובן לא הוא אכל שום עמדו כולן ויצאו בשחר מצאו רבי שמעון בר' לרבי חייא אמר ליה אתה הוא שציערת לאבא אמר לו לא תהא כזאת בישראל, ורבי חייא למד את התנהגות זאת מרבי מאיר דתניא מעשה באשה אחת שבאתה לבית מדרשו של ר"מ אמרה לו רבי אחד מכם קדשני בביאה עמד רבי מאיר וכתב לה גט כריתות ונתן לה עמדו כתבו כולם ונתנו לה ור"מ מהיכן ידע להתנהג כך משמואל הקטן, ע"כ, (קשר זה שמעתי גם מהרב ברוך רוזנבלום שיחי' בשם ספר תכלת מרדכי)

ולגמרה של סוגיא/ בפרפרת מתוקה/ בחותמו של מלך חתומה/ מפורשה ולא רק קשורה באלם ללא דברים – כעבותות הסמיכות במסכתנו מסכת סנהדרין בתלמוד הבבלי על הדמיון שבין מעשה שמואל הקטן לאלדד ומידד, הנה הנה היא אמורה/ כדברי חידה/ לכאורה סתומה/ בתלמוד ירושלמי סנהדרין פרק א' הלכה ב' מעשה בר"ג שאמר יקרני שבעה זקנים לעלייה ונכנסו שמנה אמר מי הוא שנכנס שלא ברשות עמד שמואל הקטן על רגליו ואמר אני עליתי שלא ברשות הלכה נצרכה לי ונכנסתי לשאול עליה אמר לו רבן גמליאל ומה אלדד ומידד שכל ישראל יודעים שאילו הן שנים אמרתי שאתה אחד מהן ואפילו כן לא עיברוה בהווא יומא ואפלגינה במילי דאורייתא ועברוה ביומא דבתרה,

ובפני משה פירש אמרתי שאתה אחד מהם כלומר אפילו הכל יודעים שאלדד ומידד שנים הן ולא יותר אעפ"כ הייתי אומר שאתה אחד מהן וחשוב כאחד מהן ובוודאי ראוי הוא לעבר שנים עם אנשים חשבים כמותך,

**ובמראה הפנים** פירש ומה אלדד ומידד משום דכתיב בהו וישארו שני אנשים במחנה וגו' והמה בכתובים וגו' שהיו מבוררים לסנהדרין כדפי' רש"י בחומש ונקט רבן גמליאל להו לומר שבוודאי גם אתה מבורר היית ולא נכנסת שלא ברשות וכדאמר התם בהאי עובדא ולא שמואל הקטן הוה,

והן הן הדברים ופתרונם שאף הם אלדד ומידד היו מן הקרויים ומיעטו עצמם ולא הלכו אף שכל ישראל ידעו שהם היו ראויים לפני שנאספו לגורל וביותר אחר הגורל שבפתקיהם נכתב זקן והקב"ה אכן גם הראה שראויים הם, וכן אמר רבן גמליאל לשמואל שהוא בוודאי מן הקרויים וכפי שמפורש בבבלי מה שאוסיף ואמר לו, וכן נאמר בגמרא שם בהמשך הפלגות מיוחדות על שמואל הקטן וז"ל הגמרא (שם יא ע"א) פעם אחת היו מסובין בעליה ביבנה ונתנה עליהם בת קול מן השמים יש כאן אחד שראוי שתשרה עליו שכינה אלא שאין דורו זכאי לכך נתנו חכמים את עיניהם בשמואל הקטן וכשמת אמרו עליו הי חסיד הי עניו תלמידו של הלל.

הערות והארות וכן שאלות ודיוקים בלשון רש"י בש"ס יתקבלו בברכה ובתשואות חן, באימיל 8781292@gmail.com